

حسینی دار تبلیغ کا بارہواں شاندار سال ۸۵۷ھ

تصوف نمبر (۱) حق شمار ہیر

محبوب کی بڑ

تصوف کا آغاز و انجام

۱۹۲۳ء

اصح تصوف میں ملحق

از

تصو حقیقت ابوالمنظر

ابن مولوی حاجی سید حنی صاحب مرحوم منقولہ

بندہ غفار حسین کاندھار

باہتمام اسد حسن انصاری نجر

مطبع اشاعت العلوم فرنگی محل لکھنؤ مطبع ہوا

نوٹ: حقیقت تصوف میں اس پہلی کچھ قدر قی نئی ایجاد کے ساتھ دوسرے تلمیذی نمبر

بے نظیر و مختصر کو خرید کر مفت ملے

قیمت ۱۰

قداد و ہزار

بادہ خواران تصوف کو جام وحدت اور پیام دعوت

چند روزہ دُنیا میں نفس امارہ دشمن آدم کے دم میں آکر اور اپنے
تخلیلات و مجاہدات کی طاقت سے خدا کے آسمانی معصوم ذریعوں
انبیاء و ائمہ کے قدرتی انتظام کے مقابل اپنے تجویز کردہ پیرانِ شریعت
یارانِ طریقت کے ذریعہ خیالی طیاروں میں طلسمی فوج بٹھاکر زمین سے
آسمان پر نہ چڑھو۔ فرشِ خاک سے عرشِ بریں پر نہ اُڑو۔ اللہ خدا پر
چڑھائی نہ کرو اس کی پردہ درسی نہ کرو۔ قدرتی آسمانی نظام میں خدا کی
خدائی میں اپنی ارضی خدائی اور فرضی نظام قائم نہ کرو۔ خدائی فوجدار نہ بنو
بگلوں کی طرح متوالے بن کر قاصی نہ کرو۔ اُلٹی سیدھی ضربیں لگا لگا کر
اپنی بڑ میں بے یلگی نہ ہانکو۔ آئین شاہی قوانین الکی کو نہ بگاڑو قدرتی
تاروں کو نہ توڑو۔ سراپا دُنیا بن کر سازِ حقیقت نہ چھٹرو۔ بس اپنی حد میں
رہو۔ آپے سے زیادہ خدا اور کد نہ کرو اور ہر وقت گرم سرد یا کہ ساکت
و مدہوش نہ بنے رہو۔ انسانوں کی طرح باتیں کرو۔ اپنی ہی بڑ نہ ہانکا
کر دوسرے مجذوب کی بھی تو ذرا سن لو۔ تیور نہ بدلو۔ اللہ ہوں ہیں نہ
نہ کرو۔ ورنہ صاف باطن نہ کہے جاؤ گے۔

ہاں سیدھے سادھے ٹھنڈے دل ہو کر واقعی صوفی صافی نفس سے
خالی دل ہو کر ہیں فرشِ خاک پر بیٹھے قدرتی چیزوں سے خدا کی
معرفت کرتے ہوئے انبیاء و اولیا و ائمہ جیسی معصوم آیات و نعمات
الکی کی مدد سے حسبِ قدر چاہو اُڑو جسمانی اور روحانی ترقیاں حاصل

حقیقت تصوف میں پہلی تصنیف

اظہار و نصیحت اور مذاق تصوف اگرچہ عالمگیر ہے اور سامان تصوف ہرگز نہیں
 تصنیف کی ضرورت مسلم و غیر مسلم سب ہی میں کم و بیش پایا جاتا ہے۔ ان میں
 بھی جو فرقے اس سے قطعی محروم رہ گئے ہیں سو یہ ان کا ذاتی خیال ہے نہ ان کی قسمت کی
 کیا شکایت کیجئے (۲) تصوف کی بابت اُس کے خاص توہمات کے اصول و قواعد میں کے
 رنگ میں سلف و اتباع ہر اہل دل و اہل خیال نے اپنے حسب مرضی طرح طرح سے نظم و
 نثر میں بھڑاس نکالی اور ہر اک نے ساز و سامان حسن و عشق مجازی سے وابستہ ہو کر
 حسن و عشق حقیقی کا سودا کیا ہے جسے دیکھ کر پڑھکر اور سن کر عام و خاص سب ہی
 متاثر اور سرخرو نظر آتے ہیں لیکن جن کا مذاق نہ انکشی آلاش دنیا سے پاک ہے وہ
 دیکھ کر یا تو خاموش نظر آئے یا کہ معمولی طور سے کچھ کہا سنا وہ غیر موثر ثابت ہوا یا
 کہ عقلی پیرایہ میں ادا کیا سو وہ بھی عام فہم نہونے سے بیکار ثابت ہوا لہذا زمانہ سے
 ہمساز ہو کر اک معقول و بحسب رنگ میں اس مختصر تصنیف کی ضرورت پڑ گئی خیر اگرچہ
 تصوف کے لاکھ مشتری ہو جائیں زمانہ بہر ہر ار جان سے عقد ثریا نثار کر ڈالے تو کیا
 مضائقہ ہے اُسکے خریدار بھی تو مختلف طبیعتوں کے اور مختلف مذاق کے ہوا کرتے
 اور متاع حسن کو خوب ٹٹول ٹٹول اور کھٹوک بجا کر خریدا کرتے ہیں۔ پس اگر ہم بھی خریدا
 بننے کے لیے جنس تصوف کے ظاہری و باطنی عیبوں کو اتفاقیہ نظر پڑ جانے پر دکھا دینا
 بھی چاہیں تو دوستگان حسن کو کچھ بُرا نہ ماننا چاہیے اور اپنے خریداروں کی شکایتوں
 کو دور کر کے انھیں سیر و سیراب کر دینا چاہیے۔ کبھی یہ تو سودا کا سودا ہے۔ کوئی
 سوداؤں سے دیتا ہے تو سوداؤں سے کوئی لیتا ہے یوں جواب تو ہر بات کا
 نادر ما جاتا ہے اور اپنے دماغ سے ہمت کچھ نکال دیا جاتا ہے خدا کے سامنے

راقم مصو حقیقت اہل دل ابو انظر

۱۲ و ستمبر ۱۹۳۲ء

عظیم عالیجناب
بدست مبارک صاحب
مطالعہ دارالارباب
وفد من جمیع اہل

شرفِ حقیت
حسنِ قدرت
مجدوب کی بڑ
جامِ وحدت
لانہ قدرت

تصوف کا آغاز

نہ تھا کچھ تو خدا تھا۔ اور نہ ہوتا اگر خدا ہوتا اتحاد باہمی سے فرق کیسے ہو گیا
ڈبو یا مجھ کو ہونے نے۔ نہ ہوتا میں تو کیا ہوتا۔ تو نہ اب تو میں نہیں تو میں تو ہو گیا
تصوف کے بعض مشہور خیالات (یعنی ہر چیز بہت ہمہ اوست۔ خود کو زہ و خود
کو زہ کو خود گل کو زہ۔ یا وعدت فی الکثرت اور کثرت فی الوحدت) سے ایک خالق کا
مخلوقات میں سما کر حلول کرنا یا مخلوقات کی متضاد صورتوں میں نمایاں ہو کر
طرح طرح کی صورتیں رنگ برنگ کی شکلیں دکھانا ان کے ذریعہ مختلف
آوازوں میں بولنا ہم کو صاف بتلا رہا ہے کہ عیسوی تثلیث (وحدت فی تثلیث
اور تثلیث فی الوحدت) کے سوا مسلمان فی تثلیث بعد کو ایسی ایجاد ہوئی کہ عیسوی
تثلیث سے سیکڑوں میل آگے سبقت لے گئی۔

عیسوی تثلیث نے تو باپ خدا۔ بیٹا (عیسے روح القدس) روح القدس تینوں
ایک یا جدا جدا خدا کو مان کر باقی مخلوقات سے جدا کر کے چھٹی حاصل کر لی خواہ
ان کے خدا کے لیے ترکیب و احتیاج اور جسمیت وغیرہ باتوں کے عیب لگ جائیں
تو بلا سے خالق و مخلوقات کے درمیان جدائی ڈال کر انھوں نے اپنے معاملہ کا
فیصلہ کر لیا لیکن باعتبار تصوف مسلمان فی تثلیث کے بنا پر سوائے خدا کی ذات
اقدس کے دنیا کی حسب قدر مخلوقات اور فی اعلیٰ نباتات معدنیات حیوانات مثلاً
سگ و خوک اور کفار و مشرکین۔ شیطان۔ و جال وغیرہ کل ہوں یا انکے اجزاء اجزا
ہوں خدا ہونے سے نہ بچ سکیں گی اور ہر چھوٹی سی چھوٹی شے میں اُسکے ہر خیر

صوفیانہ رنگ سے خدا دکھائی دے گا۔ اور فنا بھی ہوتا نظر آئے گا۔ خدا کے بناؤ
 بگاڑ کا سلسلہ ہر وقت ہر گھڑی جاری رہے گا تا قیامت ختم نہ ہوگا۔ آخرت میں دیدار
 خدا کے قائل ہونے پر جسمیت خدا ثابت ہو جانے کی پرواہ تو نہ ہوگی اُسکی ہر گھڑی
 تمنا آرزو عبث کی جاتی ہے جبکہ ہمیں دنیا میں اپنی موجودہ آنکھوں سے جس کا
 جی چاہے دیکھ لے ایک نہیں ہاں سکھوں بیشمار خدا بزرگ مخلوقات زمین و آسمان دکھائی دینگے
 اچھا اسکی مثال میں کوئی پھول یا اُسکی تپتی اور نیکھڑی کو لے لو کہ اُسکی بو باس
 اُسکا رنگ روپ ظاہری حسن و قریب بھی خدا ہے اُسکا مادہ بھی خدا ہے اور جس قوت نے
 اسے اُگایا ہر وہ تو ہر جہہ اولیٰ خدا ہے۔ پس بنانے والا خدا مع اپنے مادہ اور صورت
 جسم کے ملکر ایک خدا ایسا بنا کہ تپتی اور نیکھڑی کے حسبِ رُکڑے کاٹتے جاؤ اتنے ہی خدا
 بنتے بگڑتے لوگوں کو اپنے تغیر کا تماشہ دکھاتے رہیں گے۔ اور خدا بننے اور کھلائے جانے کے
 دعو یا رہوں کے مختصر یہ کہ جسم کے ہر ذرہ اور خط کا اور خط کے ہر نقطہ مفروضہ خدا
 خدا ہوگا۔ جن تخیلات اور توہمات بجا سے خدا کا بجائے قدیم ہونے کے حادث ہونا اور
 بجائے باقی ابدی ہونے کے اُس کا محدود اور فانی ہونا ثابت ہو گیا۔
 حالانکہ اس بات پر غور نہیں کرتے کہ ممکنے پھول چمکتے پتے بھکیٹی شاخیں اکڑتے قد
 بگڑتے ابرو۔ بکھرتے گیسو نرالی صورتیں عجیب غریب صورتیں مرغان چمن کی پیاری
 پیاری آوازیں کیا حسبِ رشام و سحر کے دھسپ نظارے ہیں وہ سب بذات خود
 بول کر یا اپنی مختلف آواؤں سے اظہارِ حسنِ قدرتِ لمِ نیری کر کے زبانِ حال سے گویا
 رہتے اور اپنے متوالوں کو سراسر یوں للکار کر آگاہ کرتے ہیں کہ اے نعرہ زنانِ صدے
 الا اللہ واللہ اکبر! اے بادہ خوارانِ جامِ وحدتِ فی الکثراتِ سنو! ذرا اپنی صداؤں
 کو روکو! اور کشفِ حقیقت سے کام لو! دیکھو ہم سب جو اپنی زبان بے زبانی مختلف

یا پہو پہو یا ہو یا ہو کہہ کہہ چلا یا کرتے ہیں تو ہم اپنی اداؤں سے تم جیسے بیخود متوالوں
 کو حکمت و قدرت الہی کی مصفا شان صاف صاف بتاتے ہیں کہ اے خالق تیری ذات
 ہم جیسی کل مخلوقات سے جدا ہے۔ تو تو ہی ہے۔ ہم ہم ہی ہیں ہم تو یا کہ تو ہم مل کر ہرگز
 ایک نہیں ہو سکتے تو خالق ہر ہم تیری مخلوق۔ تو مالک ہے ہم تیری مملوک تو صانع ہے ہم
 تیری مصنوع۔ اگر ہم اور تو مل کر قطرہ دریا کی طرح ایک ہو جائیں اور ایک ہو کر کچھ
 خدا کہلوائیں تو ہم ایسی ادنیٰ فانی کشف چیزیں تیرے ساتھ مل کر تیری ازلیت قدرت
 کے علاوہ خالقیت و صانعیت و رازقیت پر بنیاد مہیہ لگائیں جس وجہ سے پھر کوئی
 صاحب دل اہل بصیرت عاقل نہ تو تجھ کو ان کی قدیم خالق رازق کہہ سکے گا اور نہ ہم کو
 کوئی فانی حادث مصنوع۔ مخلوق ہونے سے متصف کر سکے گا حالانکہ خالق و مخلوق صانع
 و مصنوع عالم معلوم حاکم و محکوم قاتل و مقتول جیسے الفاظ بذات خود ایک کو دوسرے سے
 جدا کر رہے ہیں۔ پھر کیسے تم صاحبان کشف اور عارفان حقیقت ہو کہ حق پر بجائے
 کشف باطل کے پردے ایسے ڈال رہے ہو خداے برحق کی پاک منزہ ذات کو
 باطل میں گھلا ملا کر خود موجب کفر و ضلالت بن رہے ہو۔ اور دوسروں کو گمراہ
 بنا رہے ہو۔ پس اپنے کشف کے بموجب حضرت بایزید بسطامی نے سبحانی مآل عظم
 شگافی کہہ کر اور حضرت منصور نے انا الحق کہہ کر عوای خدائی کر دیا اور باعث
 قتل خدا خود آپ ہوئے جس سے قاتل اور حکم دہندہ قتل پر کوئی مواخذہ مذمت
 لعنت ملامت نہیں کر سکتا کیونکہ ایک خدا نے دوسرے خدا کو مار ڈالا پس مقولہ
 تصوف "ہر چہ بہت ہمہ اوست" مع خود کوزہ و خود کوزہ گرد خود گل کوزہ کے اپنی
 چاروں علتوں علت فاعلی۔ مادی۔ صوری اور علت غائی کی مختلف حقیقتوں سے
 باطل ہو رہا ہے۔ چاروں علتوں میں متحد معنی ہونے پر کوئی فرق و امتیاز باقی نہ رہے گا
 پھر ان میں علت لعل کو جو کہ حاکم با اختیار اور قادر بالذات ہے تصوف کی بدولت

خود ہی معلول و محکوم بننا پڑے گا تو پھر ایک دوسری علت اسل کی جانب
رجوع کرنا ہوگی ورنہ ناقص صورت میں کوئی شے پیدا نہ ہو سکے گی جس کا سلسلہ لا انتہا
ہو کر تسلسل یا اول کی جانب رجوع ہو کر قور لازم آئے گا اور یہ دونوں اپنے مقام
فن منطق میں باطل ہو چکے ہیں جس سے تصوف کے مذکورہ مقولے باطل ہو چکے ہیں
پس اگر پہلے مقولہ ہمہ اوست میں حرف "ز" کا اضافہ کر دیا جائے اور ایزدوست
پڑھا جائے تو پھر کوئی خرابی لازم نہ آئے گی۔

یہی صوفیانہ تثلیث کا اعتقاد سنیوں میں (یعنی ایشور برہما خالق و بشنو
رازق - ہمیش ہمارے - فنا کرنے والا) تینوں کو ایک مرکب خالق ماننے سے پایا جاتا ہے
بہتوں نے اس متعدد کے مجموعہ کو خدا ماننا بہتر نہ سمجھا تو خدا کو ایک مان کر اس کے
محین کرنے میں مختلف ہوئے اور اپنے باطل عقل و ادراک سے یا محدود حساس اور
تجربہ سے کام لیا پس مختلف ہونے پر جس نے مناظر قدرت کی جس سہمیری کو یا صانع
مطلق کی حکمت و صنعت کے جس پردہ پر نظر ڈالی پس اُسی میں اپنے باطل لفتین کو
جما لیا اور جا کر اُسی کی ظاہری باطنی حیرت انگیز خوبیوں سے متاثر ہو کر اُسی کو
اپنے دل و زبان سے خدا دیہی دیوتا مان لیا اور اپنے مافی الضمیر خیالات کو بڑی
آرزوؤں اور تمنائوں کے ساتھ مقررہ اوقات میں پیش کر ڈالا۔

پس اگر اُس نے عالم بالا کی مخلوقات کی جانب کو جبہ کی تو کسی نے سب سے
بڑے ذیل ڈول والے متحرک جسم آسمان کو چلتا ہوا جادو سمجھ کر یا اُس کے لیل و نہار
کے چکر میں پڑ کر انھیں کو خدا کہہ دیا کسی نے چاند سورج اور دیگر ثوابت سیاروں
دیوتا سمجھ کر صبح و شام پوجا کی پھر انسان کا خیال اس ملندی سے کسی قدر نیچے

اُترا تو فضا سے عالم کی چیزوں میں خدا کی تلاش کی۔ یہاں اور بھی خیالی اور ہم
اس کا پس کہہ کر یا اس کے چکر کے اندر اس کا گرج کہہ کر اور تنہا کو

آگ کو اور پانی کو خدا فرض کر لیا۔ موت و حیات کا انھیں پر انحصار کر لیا۔ کئی
 ان سے اترے اور معدنیات و نباتات و حیوانات میں جس کی جانب کسی وجہ سے
 رخ ہو گیا سو اسی کو بہت کچھ سمجھ کر اپنا مذہب پیشوا مان لیا۔ خواہ دنیا میں ہر چیز
 سے آدمی کو فائدہ پہنچتا ہو تو سب کی پوجا اور تعظیم ایک طرح سے واجب چاہیے۔
 بہتوں نے ان سب غیر ذوی العقول چیزوں کو ناقابل الوہیت سمجھ کر قدر سے
 ہوش میں آ کر ذی عقل انسان کی طرح شان ربانی کسی عنوان سے پائی
 یا کہ خود کسی نے اپنے میں بنانا چاہی جن کو اکثر نے برا متوجہ نکال کر خدا کہہ دیا
 بعض جیسے نمرود شداد فرعون قارون وغیرہ نے اپنی مال و دولت کی کثرت
 پر نازاں ہو کر خود کو علانیہ خدا کہلوا دیا اور کافر ہو گئے۔ قوم نصیری نے حضرت
 علیؑ بندہ خدا اور خلیفہ رسول کو اپنی جہالت سے ان میں مارنے جلانے بیماروں کو
 اچھا کرنے کی باتیں دیکھ کر اُسی طرح سے خدا کہہ دیا کہ جیسے قوم نصاریٰ نے
 حضرت عیسیٰؑ مسیح کو خدا کا بیٹا بنا کر شریک خدا کر دیا۔ لیکن یہ دونوں اعتقاد
 اس قدر زیادہ قابل اعتراض نہیں ہو سکتے کہ حقدور دیگر اعتقادات کے نزدیک
 جبکہ آگ پانی ہوا لکڑی پتھر جیسی چیزیں خدا بن گئی ہیں پس اگر جناب عیسیٰؑ
 یا کہ حضرت علیؑ معجزات و کرامات دکھانے پر عیسائیوں اور نصیریوں کے
 اعتقادی زبردست طاقت سے خدا بنا دیے گئے تو کیا یہاں بات ہو گئی یہ ان کی
 جہالت و غلبہ اعتقاد باطل کا قابل قدر نمونہ سمجھ لو۔ لیکن تعجب تو اپنے زبردست
 عالم بانی مذہب امام شافعیؒ کے کمال علم و فضل سے غلو اعتقاد پر ہوتا ہے کہ
 انھوں نے سیدنا حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ میں کچھ شائیں خدا کی ایسی ضروری
 پائی ہیں کہ وہ بسیاختہ اپنی عربی زبان کی رباعی میں یہ کہتے پر تیار ہو گئے۔

وَمَا تَشَافِعِي إِلَّا فِي نَفْسِكَ

عَلَى سَرَبِهَا

(ترجمہ) اور شافعی اپنے مرتے دم تک نہ معلوم کر سکا (شک ہی میں رہا) کہ مولا علیؑ اس کا رستہ پاکہ سکا یا نہیں
پھر دوسری رباعی میں فریقین کی اکثر اختلافی بڑی باتوں کا دو لفظوں میں مکمل
فیصلہ خود ہی فرماتے ہیں تو پھر علیؑ کے خدا کی طرف سے رسولؐ کے وحی خلیفہ اول
ہونے میں مطابق واقعہ غدیر کیا شبہ رہا۔ پہلی رباعی علیؑ کو خدا کے مقابل
خدا بناتی اور دوسری رباعی علیؑ کو ساقی کو شر قاسم نار و جنت تمام جنوں انسانوں
کے امام اور وحی رسولؐ انام صاف صاف بتا رہی ہے علیؑ کی محبت سپر اور مخالفت
نار کی جانب لے جا رہی ہے۔ پانچویں فرماتے ہیں۔

عَلَى حَبْلِهِ جَنَّةٌ
وَصِيٌّ مُصْطَفَى حَقًّا

هَسِيمُ النَّارِ وَالْجَنَّةِ
إِمَامُ الْإِنْسِ وَالْجَنَّةِ

(ترجمہ) علیؑ کی محبت نار جہنم کی سپر ہے۔ وہ بہشت و دوزخ کے بانٹنے والے ہیں
بلا شک قسم نجد علیؑ وصی و خلیفہ رسولؐ اور تمام انسانوں اور جنوں کے امام ہیں
حضرت امام شافعیؒ کے ان اشعار سے و نیز اس سے زیادہ فضائل و مناقب الہیہ
میں امام احمد حنبلؒ امام نسائیؒ وغیرہ محدثین اور عارفین کا ملین ایسے اقوال دوچار
نہیں جبکہ بہت سے ہوں کہ جن سے اُن میں شان باری اور خلافت اول دنیا پر
حکومت و امامت سب کو نظر آتی ہو تو پھر سخت فسوس اور حیرت ہی اسلام کے معتقدین
علما و خلفاء و کلا پر کہ وہ سخت سے سخت معاملوں کا فیصلہ کر ڈالیں گے بال کی
کھال نکال ڈالیں گے، لیکن پھر بھی ایسے اصحاب کو (کہ جن کے ایمانی عمر کی مقدار
فضیلت سے بڑا قوی حصہ تین چالیس برس کفر کا زمانہ نکال کر پھر بعد اسلام بھی
خدا و رسولؐ کی مرضی سے ثابت قدم نہ ہونے پر اور کونسی باتوں سے ان کو علیؑ پر فضیلت

ترک جنازہ رسول کی فضیلت اور سقیفہ جیسے فتنہ انگیز مقام کی آپس کی حقیر و ناپائدار
گدہ نشینی یا کہ فرضی غرضی خلافت ملنے کی بنا پر پہلے دوسرے تیسرے درجہ خلیفہ
بنا کر حکم خدا حضرت علیؑ خلیفہ رسول زوج بتول مجسم ایمان سے افضل سمجھ لیا جائے اور
علیؑ کو جو تھے مرتبہ پر آپ ہی آپ گھٹا دیا جائے تو کیا لوگوں کے ایسے ذاتی اعتقاد
پیدا کر لینے سے واقفاً فریض کا مرتبہ عرش سے بڑھ جائے گا اور علیؑ وفا طرہ کو نافذ
کرنے سے نجات یافتہ ہو جائیں گے۔ کیا لوگوں کو حق و باطل بھر بھی تاقیامت و دودھ
کی طرح جدا صاف نظر نہ آئے گا اگر کوئی اپنے عالموں اپنے راویوں اپنی حدیثوں
تاریخوں اور تفسیروں کے صاف صاف فیصلوں کو بھی نہ مانے گا تو پھر مر جانے پر
آپ بچتائے گا بخیر تاسف و ندامت کچھ ہاتھ نہ آئے گا اور اپنی کتابوں اور
عالموں کو بے اعتبار بنائے گا اور پرت نصوف جیسی راگھ بھوسی سے بجاے
دلوں کی منجھائی صفائی کے اور بھی مکر کر لے گا۔ فاعتبر وایا اولی الابصار
مستور حقیقت۔ ابوالمنظر

تصوف کا انجام

ارواح تصوف میں ہل چل

خاک کوئے پار! ہم سے! یہ غبار

دیکھنا! تو کیسی چھانی جائے گی

قبل از اظہار عقائد تصوف کے بموجب انسانوں کے تین طبقے دکھانے پر

مجبور بھی اپنی بڑھانکتا اور ذاتی نوٹ پیش کرتا ہے :- چنانچہ

انسان کے قطرات باران کی طرح تین طبقے ہیں۔

(۱) کافر و مشرک منکر خدا (۲) عالم مذہبی کی مثالیں (۳) اہل باطن و حقانیہ کے کلام کی مثال

انہد گھسے کے سرے ہوئے مثل حوض - تالاب - دریا وہ قطرات باران جو کہ زمین میں

پانی کے جسکی بدبو جسموں کو کے پانی کے ہو جو کہ علم ظاہری جنب ہو کر نیچے سمندر میں جا ملتے ہیں

بیمار کرتی ہے۔ سے عوام کو نجاست کفر سے پاک پاکہ دریا کا پانی سمندر کے لئے کو بیکار ہو

کے خود حکم خدا بجا لانے عبادت اس طرح سے اہل باطن اپنے معشوق

کرنے سے اجرت بہشت کے حقیقی مقصود اصلی سے ملنے کو چاہیں

طالب ہوں۔ اور بیکار ہیں۔

بعض عارفوں کا قول ہو کہ ربوبیت کا بھید عوام پر ظاہر کرنا کفر ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اگر

ظاہر کر دیا جائے تو نبوت بیکار ہو جائے اور نبوت ایسا راز ہو کہ اسکے ظاہر کرنے سے

تمام علوم بیکار ہو جائیں۔ اور عارف کامل کو خدا کے ساتھ ایسا راز ہے کہ اگر وہ

ظاہر کر دیا جائے تمام احکام خدا بیکار ہو جائیں۔

اول اعلیٰ طبقہ انسان میں انبیاء کی بابت نہ بتایا کہ ان کا طبقہ کوئی جدا ہے یا کہ وہ اہل باطن ہیں داخل ہیں یا کہ عالم مذہبی میں شامل ہیں (۲) ربوبیت کا بھید جتنا کہ اہل باطن پر کھلا ہے اتنا انبیاء بھی واقف ہوئے تو اہل باطن اور انبیاء مرتبہ میں مساوی ہو گئے جس سے ریاضت کے کمال قدرت سے انبیاء کی بعثت عبث ثابت ہوتی ہے اور اگر قول رسول مَاعْرِفْنَاكَ حَقَّ مَعْرِفَتِكَ پر غور کیجیے تو تمام صوفیائے کرام کا مرتبہ رسول سے میلوں زائد بڑھ جائے گا کیونکہ کوئی نبی ولی کنہ ذات باری کے مطلع نہیں ہوا خیر تو فرائض پھر دونوں کے ایک ہیں یا کہ جدا ہیں! ربوبیت کے راز کا علم اہل باطن کو خود خدا نے بتایا ہے ہا کہ اگر حق ابدال و اوتاد کے اپنے کشف و مراقبہ و دیگر ریاضت کے بدولت آپ ہی حاصل کر لیا ہے تو آیا دیگر فقرائے دینی صورت صوفی سیرت بھی اپنے کشف و مراقبہ اور ریاضت کے ذریعہ خدائی راز معلوم کر سکتے ہیں تو وہ بھی ابدال کا مرتبہ پاسکتے ہیں یا نہیں صرف ابدال ہی کو معلوم ہے تو انکی تعداد کتنی ہی اُن کے دنیا میں آکر کیا فرائض ہیں؟ انبیاء اور عالم دین کے موافق فرائض ہیں یا کہ ان سے بالا تر صرف روزمرہ ذکر و تہ وغیرہ کا نیا ڈھڑا پیدا کرنے کشف و مراقبہ اور ریاضت شاقہ بجالانے اور اپنے مقصد اصلی خدا سے ملنے پر مقرر ہونا ہے تو عوام الناس یا کہ عالم دینی اگر اپنے فرائض دینی دنیوی کو ترک کر کے اسی ڈھڑے پر چل کر تہ کشی اور نفس کشی کرتے ہوئے خدا سے جا ملنے کے لیے ایسی ہی تڑپ اور بھڑائی دکھائیں تو کیا خدا ان کو اپنے میں ملانے سے روک دے گا یا کہ ابدال مانع ہونگے اور اگر یہ اخلاق و مردمانہ شے کریں گے تو پھر ہر اس طرح کی ریاضت کرنے والے کو ابدال و اوتاد ہونے کا حق حاصل ہو سکتا ہے یا یہ کہ درجہ ابدال و اوتاد بھی نبوت کی طرح چند افراد کامل تک ختم ہے۔ انکی

ابدال انبیاء کے مرتبہ سے بالا یا برابر ہی تو رسول صرف برگزیدہ عالم اور باعث ایجاد
 کائنات و مخلوقات نہ ہو سکیں گے بلکہ ابدال بھی ہونگے لیکن ابدال کو رسول کے
 مقابلہ میں کسی نے باعث ایجاد برگزیدہ عالم نہیں بتایا ہے اور اگر ابدال و اوتاد کا
 مرتبہ انبیاء خصوصاً رسول اکرم سے سپت درجہ تو یہ اور بھی عجیب ہے کہ رسول باعث ایجاد
 عالم ہو کر خدا کی کنہ حقیقت کے راز سے باخبر نہوں اور ما عرفت انک حق معرفتک
 فرما کر اظہار عاجزی کریں ذکر ارادہ و کشف و مراقبہ کر کے فنا فی اللہ ہونے یا انا الحق
 اور ما اعظم مثانی خود کو خدا کہنے کے متمنی نہوں لیکن بعض ابدال اور
 منصور و بایزید جیسی ارواح و جد میں خود کو خدا کہہ کر مقتول کر دیں اور واصل یا مجنوب
 بن کر فنا فی اللہ کا مرتبہ حاصل کر دیں۔ راز ربوبیت سے خود بخود ماہر ہو کر عمدہ نبوت کو
 بیکار و بھڑادیں تو وہ رسول سے افضل نہ ہو جائینگے انبیاء کو کسی نے ابدال و اوتاد
 نہیں کہا ہاں ائمہ کو اقطاب عالم لقب رسول سے حاصل ہوا اور ائمہ حکم خدا قطب
 عالم ہیں اور نہ ابدال و اوتاد کو خدا نے یا کسی معتقد نے نبی ٹھہرایا ہے۔
 اہل باطن کے چند مختصر افراد کا گردہ صفوف ملائکہ و انبیاء سے جدا ہے اور عقائد
 تصوف کچھ بالابہی بالانظر آتا ہے۔ چنانچہ اتحاد باہمی سے خالق و مخلوق کو ایک ہم
 کے خمیر میں گوندھ کر ان کے ذاتی صفاتی فرق و امتیاز کو دور کر کے بسیاختہ شعریہ
 زبان پر جاری ہوتا ہے ۵

اتحاد باہمی سے فرق کیسے ہو گیا + تو نہ اب تو میں نہ میں۔ تو میں تو میں تو ہو گیا
 اب ہم اس ابتدائی دور تصوف کے بانیان ابدال کو انکے علوم و فنون ظاہری
 باطنی اور سہرا تب کشف و کرامات اور وصال و فنا پر فائز کرتے ہوئے یہ سوال کرتے ہیں
 کہ آیا ذکر سماع و قنوت سرود اور قوالی کی بنا بغرض حصول معرفت و عشق خدا خود

ہوگی اگر انھوں نے نہیں بلکہ بعد میں مقتدین خلفاء و فقراء تصوف رونق دینے کیلئے
 ایجاد کیا ہے۔ اور تصوف کے سادہ ہیولانی لباس کو مختلف طریقوں کے نمائشی لباس
 لباس سے بنا سجا کر عیش پسندی عشق پرستی سے معرفت و عشق خدا کے دے پے ہوئے
 ہیں تو آیا اسکے بانی و شرکاء نے بنیان تصوف ابدال و اوتاد کے نام کو زندہ
 کرنے والوں (کی روحیں بھی ابدال کی طرح اپنے اصلی مرکز خدا سے ملکر جذب و
 وصال و فنا کے مرتبہ حاصل کر چکی تھیں تو پھر ابدال کی خصوصیت تقرب کی جاتی رہے گی
 اور اگر خلاف اخلاق و مروت ارمح ابدال نے یا کہ خدا نے ان کا بلا لینا مکروہ
 سمجھا تو کوئی اور جگہ (علاوہ مرتبہ وصال و فنا اور مقام بہشت کے) تجویز کی ہے
 تو وہ کون جگہ ہے یا یہ کہ بہشت ہی مقرر کی گئی ہے تو ان کے بہشت حاصل ہو جانے
 پر اب تو ال اور کسبیوں کی ارمح و جد و سرور میں آکر حسرت کرتیں اور بے تکی تال
 و سر ملا کر بنیاد گ یوں الایتی ہیں کہ ابدال و اوتاد پیران پیر سجادہ نشین فقرائے
 برنامہ پر تو سب کے سب اپنے اپنے ٹھکانے جا لگے۔ یہاں بھی مزے اڑا گئے پھر خدا سے
 جا ملے۔ یا کہ اکثر بہشت جا پہنچے۔ لیکن جنہوں نے ہموذریعہ ترقی و یادگار ابدال
 تصوف اور موجب معرفت و عشق خدا گردانا ہے انھوں نے ہمارا ٹھکانا کہاں تجویز
 ہے۔ اگر ہم عرصہ اور قوالی کی محفلوں کو رونق کے ساتھ ترقی نہ دیتے اور سجادہ
 اور فقرائے مساکین کی گھر بیٹھے معاش معاد کا ذخیرہ فراہم نہ کرتے تو کیا وہ آسانی سے
 خالی نہ کر رہے کشتی اور کشف و مراقبہ سے مرجع خلالت بن جاتے۔ جبکہ ہم انکی معاش و
 معاد کا جزو اعظم اور ذخیرہ وسیلہ مسلم ہو گئے۔ واقعہ ہے۔ تو کیا آخری وقت میں بھی
 ہماری دستگیری نہ کرینگے۔ خواہ ہماری جگہ ابدال و اوتاد کے نام زندہ رکھنے پر انکے
 قریب پاکہ سجادہ نشین درویشوں کے حلقہ میں کہیں بھی مقرر کر دی جائے بس و شہیم
 قبول کرنے پر تیار ہو جائینگے پس ہم کو اگر کسی گوشہ میں جائے عافیت نہ ملے گی

اس لیے کہ ہم اُن سب کا دامن مغفرت تھامے ہوئے ہیں تو پھر اُنکی معیت و تسکیری سے قطعاً دست بردار ہو جائیں گے اگر اُنکی مغفرت اور قیام امن و عافیت کا انتظام ہو گیا تو دیگر قوال میرانی اور کسبیاں جو کہ بدقسمتی سے غم و غم کی قوالی پہنچا رہے ہوں گے کہ جبکہ ہمارے ہم پیشہ کی منظوری ہو گئی تو ہم بھی تو صوفیانہ حقانی غزلیں گاتے اور تصوف کے اسلاف اور ان کے خیالات کو پھیلاتے ہیں تو کیا ہم اس تسکیری سے محروم کر دیے جائیں گے جنکی تسکیری کی کامل توقع ہم کو ہو چکی ہو۔

جذبِ فنا کی معقول اور محسوس گفتگو

فنا کیسی نکالیں جیسا کہ آتش ناٹھڑے پکھی اس گھر میں آئے کبھی اس گھر میں جاٹھے بعد اس گفتگو کے اب ہم پھر نہ کو رہ شعرے خاک کوے پارہ ہم سے یہ غبار ۴ دیکھنا! تو کیسی چھانی جائے گی۔ کو دوسرا گر پھر جذب و وصال اور فنا کی بات کرتے ہیں جو کہ خالی از لطف نہ ہو گی :

کہ لفظ فنا کا تحقق وہاں درست ہو گا جہاں پر کہ دو جسم متحد بالذات و ہم صفات ہوں اور وہ مل کر بلا امتیاز ایک ہو جائیں۔ یا یہ کہا جائے کہ ایک جسم کے دو بسیط عنصر یا دو رقیق و سیال حصوں کا مل کر سطح ایک ہونا کہ پھر ان میں دوئی کی تمیز مٹ جائے۔ جیسے پانی پانی سے۔ ہوا ہوا سے۔ آگ آگ سے۔ خاک خاک سے۔ وودھ۔ خون۔ رنگ۔ پائے گندھے ہوئے آٹے کٹے ہوئے سفوف اور دیگر یکجام کبات وغیرہ۔ جبکہ یہ اصول مقرر ہو چکا تو اب سوال پر سوال اہم محال پر محال یوں وارد کیا جاتا ہے کہ خدا میں فنا کی شد و شے محض مخلوق ہی کہ محض خالق! اگر یہ جسم مخلوق ہی تو اسکا کوئی دوسرا خالق جدا غیر مجسم ہونا چاہیے جو کہ تمام جسمانی صفات سے پاک ہو۔ اگر وہ دوسرا صفات خالق ہی اور یہ صفات مخلوق ہے تو ہمارا

تو ہمارا مدعا حاصل ہے کہ خالق اپنی مخلوق سے اور صانع اپنی مصنوع سے ذاتِ صانع
 میں جدا ہوتا ہے۔ خالق و مخلوق کا ایک ہونا محال ہے۔ اور اگر اسکے ساتھ دوسرا بھی
 مجسم شے ہو تو پھر سطح سوال مثل سابق کر کے دور یا کہ تسلسل قائم کر کے اس شے کو
 باطل کر دینگے۔ اسکے علاوہ اُن مجسم شے کا متحد بالذات و ہم صفات ہونا پھر اُن کا سطح
 ملکر ایک ہونا کہ ان میں دوئی نہ رہے صاحبان تصوف کو ثابت کرنا ہو گا اگر فانی شدہ
 شے بھی خدا ہی جیسا کہ ہمہ اوست سے یا کہ منصوبہ کے انا الحق اور باریہ کے مطلق مثنائی
 کہنے سے معلوم ہوتا ہے تو خدا کا خدا سے دیدہ دانستہ مگر مرکب ہو کر فانی ہونا ثابت ہو گا۔
 نیز یہ کہ دنیا میں کوئی شے بصفات مخلوقیت نہیں رہتی دنیا کی سب ہی چیزیں ایسی خدا
 میں جو کہ رات دن فنا ہوتی اور بنتی بگڑتی رہتی ہیں۔

اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ اولیا راشد اہل باطن خدا نہیں ہیں بلکہ اپنے کمال کشف
 و ریاضت سے آخری وقت پر قطرہ دریا کی طرح خدا میں جا ملتے ہیں اور فنا ہو جاتے
 ہیں۔ تو اب ان دو چیزوں کے ایک ہو جانے کے بابت پوچھتے ہیں کہ کیا ان کا جسم خدا
 کے جسم سے ملتا ہے یا انکی روح خدا کی روح سے جا ملتی ہے۔ اگر ان کا جسم خدا کی خدا کے
 واقعی یا کہ مفروضہ جسم سے ملتا ہے تو خدا کا جسم ہونا ثابت ہوتا ہے اور اگر خدا کا جسم کشف
 ہونا برا سمجھا جاتا ہے اور فوری جسم فرض کیا جائے تو بھی خدا کے فوری جسم میں ابدال
 کے کیفیت جسم کا ملکر فنا ہونا دشوار اور محال ہے۔ کیونکہ جو شے کثیف ہو وہ اپنی کثافت پر
 باقی رہ کر کسی لطیف نوری آبی جسم میں مل کر فنا نہیں ہو سکتی کہ دوئی کی تمیز نہ رہے کثیف
 کی کثافت اپنی جگہ پر خود کو ممتاز نہ رکھے گی۔ اور لطیف کی لطافت اپنی جگہ باقی رہے گی
 مثلاً ڈھیلے پتھر کو پانی میں ڈالنے یا اسے کوٹ کر پانی میں ملا دینے سے انکی ذاتی کثافت
 نہیں دھل سکتی پانی پتھر ہو جائیگا یا کہ نا اہل اور جاہل کی نجاست و خباثت کسی

جدا ہیں۔ گل پھر گل ہی ہو اور خار اپنی جگہ پر بھی خار ہو گا بغیر آزار پہنچائے نہ بان
 آئیگا۔ لطافت و کثافت کے اعتبار سے قوالان میں اتحاد و فتنانا ممکن ہو اچھا اگر
 اجسام لطیف و کثیف کے باہم ملا کر ایک ذات و صفات کر دینے میں دشواری
 کوٹے چھانے سخت دشواری ہو تو اچھا اسے جانے دو اور جسم کثیف کو تو قبر میں
 چھوڑ دو یا کہ دریا بڑو کر ڈالو مجبوراً پھر ہم خدا کو روح یا کہ نور قرار دے کر ابدال
 کی ارواح سے بھڑا کر یہ پوچھتے ہیں کہ مرتبہ فنا پانے والوں کی رو میں (جو کہ کشف و
 ریاضت سے نسبت دیکر ارواح زیادہ لطیف ہو جاتی ہو ننگی) خدا کی روح یا کہ نور
 میں فنا ہو جاتیں اور ان کا جسم خاکی دُنیا میں رہ جاتا ہے تو آیا وہ رُوحیں بعد
 پھر اپنے قالبوں میں لوٹ کر سب کے ساتھ حشر میں جشن برپا کریں گی کہ نہیں یا بس
 رسال خدا حاصل کر کے ہمیں فنا ہو گئیں اگر قیامت میں دوبارہ انکے حساب کا
 حشر ہو گا تو بڑے کھرے رہے۔ بحشر کی سختی اور حساب کتاب کے ہول سے صاف
 بچے رہیں گے۔ خواہ انبیاء نفسی نفسی پکاریں۔ اور اپنا اپنا حساب دیا کریں جنہیں
 پھر بہشت میں آنے کی بھی ضرورت نہو گی۔ پھر پوچھتے ہیں کہ ارواح مسلمین کا دنیا
 کی طرح ابدال کی رو میں بھی بلا حکم خدا ابھی فانی نہو گی مرنے کے بعد جنہیں جسم
 مثالی ملے گا اور بوقت صدور بجز خدا ہر شے کے معدوم ہونے پر پھر اصلی حساب میں
 آکر اپنے کیے کا ذائقہ چکیں گے تو ایسی مسادی صورت میں یہ سوال ہوتا ہے کہ
 جب تک تمام ارواح باقی رہیں، اس وقت تک ارواح ابدال بھی باقی رہیں گی تو بھی
 فنا فی اللہ نہ ہو گا نیز جبکہ عوام کی ارواح شرف و جود و بقا پر فائز ہیں تو یہ وہیں
 (اگر دیگر ارواح سے برا بھی فرض کی جائیں) اپنے کو فانی کھلا کر اپنی منقصت کی باعث
 آپ ہو نگی یہ بات اور ہے کہ خدا میں فنا کر لینے سے یہ منقصت جاتی رہے نیز جبکہ

ان ارواح کی بابت جو کہ خدا میں ملکر فنا ہو گئی ہیں، کچھ سمجھ میں نہیں آتا کہ کیا ہوگی
اگر خدا کے ساتھ باقی اور بدستور برقرار رہیں گی تو فنا کا تحقق نہو گا وہ تو خدا میں باقی
ہیں اور اگر انکو اپنے سے جدا کر کے فنا کرنا چاہے گا تو خدا کو بھی فنا ہونا پڑے گا کیونکہ یہ تو
قطرات دریا کی طرح خدا میں مل کر ہم ذات و صفات ہو گئیں تھیں۔

نیز ہم کو لفظ فنا کا استعمال کرنا اسوقت صحیح ہوگا جبکہ ہم فنا ہونے والی چیزوں کی
حقیقت معلوم کر کے ان کو ہم ذات و صفات حقیقت مقرر کریں لیکن ہم کو یا کسی کو حقیقت
روح معلوم نہیں کہ وہ کیا شے ہے اور نہ ہم کو یا کہ خاص انبیاء کو حقیقت کہہ خدا معلوم ہے اور نہ
اہل باطن ابدال و ادتاد نے اس راز سے کسی کو واقف کرنا چاہا ہے تو اب فرمائیے کہ وہ مجھوں
الحقیقت شے کے درمیان اتحاد حقیقی یا کہ فنا و وصال کا رشتہ پیدا کر دینا سراسر عمل اور لغو
ہوگا جسے حقیقت پرست عقل ہرگز تسلیم نہیں کر سکتے اور غیر معتقد معمولی عقل وماغ کے
اشخاص ایسے تو ہات کا مذاق اڑاتے ہیں۔

اچھا اگر ہم بتعلیم قرآن پاک روح کو حکم ربی مانیں جس سے کوئی مسلمان انکار نہ کریگا
تو اور بھی اعتقاد فنا فی اللہ سراسر لغو ہوگا۔ کیونکہ روح جبکہ حکم خدا ہے تو حکم بھی ایک مخلوق
شے ہے نہ کہ خالق۔ تو مخلوق کا خالق میں اور حکم کا صاحب حکم میں دوبارہ واپس ہو کر ملنا
مٹنا اور فنا ہو کر پھر ایک ہونا کیا خوب منطقی ہے۔ پھر یہ کہ خدا کی ذات و صفات بعینہ ایک
بین جسمانی صفات سے پاک ہیں تو وہ غیر ارواح کو اپنے میں شریک کر کے فنا کا شرف
عطا کرنے کو اور اپنے میں شرک اور ترکیبے احتیاج کا عیب لگا لینے کو کیوں پسند کرے گا
تو تعبیر اسکی اجازت ارواح ابدال کا خود اپنی ریاضت سے یا کہ معتقدین کے توہمات سے
خدا میں جبراً ٹھٹھنے اور زبردستی جذب وصال اور فنا حاصل کرنے سے کیا نتیجہ جس جبر
بھرتی سے اہل باطن اپنے عشق و محبت صادق کو مٹا کر اپنے معشوق حقیقی میں عیب

خواہاں ہوں) ثابت ہوں گے۔ پھر ہمہ اوست کے بموجب صرف چند اوجہ ہی کو خدا
 ملنے اور اتحاد و فنا کا ثمر پانے کی کیا ضرورت ہے دنیا کی ہر خشاک تر حسین و قبیح مومن و
 کافر سب کو مل جانا چاہیے۔ نیز وصال و فنا سے تقرب حاصل کرنے کی تمنا تو اپنے سے غیر جبر کو
 ہوتی ہے جبکہ خالق و مخلوق کی ذات و صفات ہی ایک ہیں اور خالق ہی انہی مختلف شکلیں
 دنیا میں دکھاتا رہا ہے تو جسم کے مختلف پڑے ڈال ڈال کر انہی کو جدا کرنے اور پھرنے میں ملانے
 کے وہی خیال سے جدائی ڈالنے کی کیا ضرورت رہی پس یہ کل عالم یا کہ خدا اسی کوئی ایک
 ذات ہے کہ جو ساری انہی مختلف شکلوں میں فنا اور نمایاں ہوتی رہتی ہے جس کی یہی حالت ہمیشہ
 ہے گی قطعی فنا نہ ہوگی پھر عالم کو فنا کرنے کی کیا ضرورت رہی اور ہر شے دو تہ و تہ اور فنا ہی
 عبادت نبوت اور قیامت وغیرہ سب بیکار ہو جائیں گے یہ تصوف کی اصطلاحیں تو بغیر مخلوق کو خالق سے
 جدا کیے اور خالق کو صفات جسمانی سے پاک بنائے ممکن اور درست نہ ہونگی۔ ہمہ اوست کے
 خیال سے عالم کا قدیم ہونا اور خالق کا فنا اور تقسیم ہونا عیاں ہو گیا اور وصال و جذب پر
 فنا سے خدا کا مرکب محتاج ہونا کھلا ہے۔ انبیا ایک لاکھ چوبیس ہزار گز سے ہیں انکی ارواح نے
 کشف و مراقبہ کے رہیں کر کر کے خدا میں جذب فنا ہونے کی نہ خود تمنا کی نہ کسی صاف
 باطن نے انکی بابت کچھ ارشاد فرمایا کہ وہ فنا فی اللہ ہو گئے بھلا غریب عوام الناس کا کیا ذکر
 پھر اہل باطن جیسے لکیر کے فقیر و نکی بابت بھی کوئی پیش گوئی یا کہ بشارت علانیہ نہیں سنائی
 پڑتی کہ وہ سب لازمی وصال و فنا پر فائز ہونگے رہ گئے وہ چند ابدال داو تار یا کہ غوث و
 قطب جنکے نام فہرست میں مختصر ہو گئے یہ بھی زندگی میں وصال و فنا پر فائز کیوں نہ ہو سکے
 اپنے اپنے وقت پر موت آنے سے جسم تو زیر خاک ہوا اور مریدین کے کمال اعتقاد سے وہ
 وصال و فنا پر فائز کر دیے گئے نہ مرید وہاں دیکھنے گئے نہ انکے پیروں نے وہاں پہنچ کر
 اپنے وصال و فنا سے کسی کو آگاہ کیا یوں اگر خواب میں کہہ دیا ہو تو اور بات ہے لیکن یا ابدال
 جو کساوتہ انبیا کے وقت مر گئے تھے بعد زمانہ رسالت مذہب تصوف قائم ہونے سے خدا نے

دنیا میں صرف چند روز کے لیے کیوں اپنے سے جدا کر کے بھیجا اور کیا بہتر فرائض علاوہ انبیاء و
 علماء کے انہوں نے ادا کیے تھے کہ جنکو پھر مقصود اصلی میں جانے کی بچینی لاحق ہوئی اور وہ
 پھر وہیں جانے۔ پانی ضرور اپنی مرکز کی جانب ہوا اپنی جانب کھینچ کر ثبوت دیتے ہیں
 کہ ہر جز بسبب طعنصری بوجہ قاسر کل سے جدا ہو جانے پر اپنے مرکز کل سے ملنے کی تمنا
 رکھتا ہے اور وہ وہ مانع چیز برطرف ہوئی یہ بھی فوراً اپنے کل سے جاملتا ہے۔

مگر اس قسم کی تڑپ بچینی اک جز کو اپنے کل کے ساتھ ہوگی غیر کو تڑپ دکھانے اور خدا سے
 ملنے کی کیا ضرورت ہے جس سے یہ معلوم ہوا کہ ابدال کی ارواح کوئی غیر چیز نہیں خدا کے حقیقی
 اجزا ہیں جو چند روز کے لیے کل سے جدا ہو کر پھر قطرات باران کی طرح بچیں ہو کر کل
 (یعنی خدا) میں جاملے ہیں۔ خدا میں کہاں اسی وقت ہو گا جبکہ تمام مقررہ ارواح کی تعداد
 اس میں جمع نہ ہو جائیں و جب تک نقص ہو گیا اور اپنے ناقص ہونے پر وہ اپنی اختیارات کو بھی انجام نہ دے سکے گا۔
 پھر جبکہ کل ارواح اس میں شامل ہو کر کمال ہو گیا تو مذکورہ خیال کا اعادہ کر کے کہا جائے گا
 کہ انکو بروز قیامت بہشت میں خدا بھیجنا پسند ہی نہ کریگا اور نہ انکی ارواح بلحاظ وفاداری
 بہشت میں جانے کی خواہش کرنا چاہے کیونکہ خدا سے مرتبہ اعلیٰ وصال حاصل کر کے مقابل بہشت
 ادنیٰ مرتبہ کی طلب ہے کیا چیز۔ اور نعمات بہشت اس کے سامنے ہرچ ہیں۔

اور خدا انکو بہشت میں بھیجنا کب گوارا کریگا۔ اس لیے کہ جن چیزوں سے خدا میں کہاں حاصل
 ہو کر انکی عین ذات ہو گئی ہوں انکو اپنے سے جدا کر کے خود کو ناقص بنا کر معطل کر دینا پسند کریگا
 سرگز نہیں۔ اگر ارواح خود سے بہشت میں آئینگی تو اپنے محبوب کو ناقص کر کے وصال میں فراق
 اتحاد میں جدائی کس ل سے گوارا کریں گی یہ بمعاملگی خلاف عقل اور اعتقاد تصوف درست
 نہوگی بغیر خدا کو لیے بہشت کی سیر ممکن نہو سکے گی۔

محبت اتیری از خود رفتگی نے کھو دیا محلو دو عالم سے گیا گذر اٹھکانا اب کہاں میرا
 غرض کہ مخدوب کی طرف سے کس کا کہلاؤ اور اسلام اور غم اسلام کہ کہ اخب کلام

اور ہشتاتی ہر اگر وصال اور فنا کے معنی حقیقی نہ لیے جائیں جن سے کفر پر کفر اور محال پر
 محال ثابت ہوتا چلا جاتا ہو بلکہ انکے معنی مجازی یا اصطلاحی طبعاً و یہ کہے جائیں کہ ارواح
 قطاب و ابدال اپنے ذاتی ریاضت مجاہدے کا شفعہ مراقبہ کی قدرت طاقت سے خدا میں
 محو مستغرق ہو جاتے ہیں کہ انکو عالم بن خودی میں اپنی یاد دنیا و مافیہا کی خبر نہیں رہتی تو بہت مناسب
 تمیز یہ ہے دنیا میں بحالت زندگی قبل موت انکو حاصل ہونا چاہیے تھے۔ مرنے پر صرف
 چند ارواح کو خدا میں دھل اور فانی نہ کرنا چاہیے بلکہ ہر صاحب بن خود کو بھی جبکہ وہ مذکورہ
 ریاضتوں پر فائز ہو جائے زندگی میں فنا فی اللہ کرنا چاہیے ورنہ انکی ریاضت کی حق تلفی
 اور بربادی تا انصافی ہوگی جو کہ عدالت خداوندی اور مروت اہل تصوف کے سرخلاف ہے
 دوسرے یہ کہ اپنے ادب و حالات و جد و بن خودی صدائے ربط و سرود سے ایسی طاری
 کر لینا کہ جس سے اپنے تن بدن کا ہوش نہ رہے عقل اور مذہب اسلام میں کب روا ہو اگر
 قرالی میں میراثی اور کسبیوں کی غزلیں ان کا سرور و غنا حال مقال کرنے و جد و سرور میں
 ہانے کے لیے جائز ہو تو باقی ملکوں کا گانا اور نشہ لانے والی چیزوں سے بدست ہو جانا
 بھی جائز ہو نا چاہیے۔

چونکہ مذکورہ عقائد تصوف عالمگیر ہیں شاعری جس سے فروغ یافتہ اور ہمیشہ سے خود
 دانشگیر علمائے اسلام سدا سے مخالف اور حکم کفر پر تیار ہوئے جب ہی تو حضرت منصور جلالت
 کے انا بھی کہنے پر بادشاہ بغداد نے دیگر علما خاص کر جنید بغدادی کے فتوے پر حکم قتل دیا
 اس لیے کہ ظاہر پر عمل ہوتا اور اسے اچھی بُری لگائی جاتی ہو اسی بنا پر سابق صوفیائے
 کرام بلکہ بائیان تصوف امام قشیری و امام غزالی وغیرہ بعد ہم کے اکثر عقائد اور ایجاد کردہ جو
 اصطلاحیں کتابوں اور عام خاص کی زبانوں پر جو کچھ ہیں انکو چونکہ عقل اور خدا و رسول کے
 خلاف پایا ہو تو مجھ جیسے اہل دل کا قلم قدرت شہم اٹھا ہو ورنہ تو وہ مال و فنا فی اللہ بننے
 والوں پر کس کی مجال تھی کہ زبان کو گویا کرے۔ ان اصطلاحوں کے معنوں کو مطلوبونکو

شرعاً مختلف طرح سے ادا کر دکھا یا بھی باطن اہل باطن کی لب تک صیغہ راز میں نہیں
 اہل ظاہر پر بہت کچھ کشف حقیقت کا کام کر گئی ہیں نجیاں غالب سے ڈبویا محکوموں نے
 نے نہ ہوتا میں تو کیا ہوتا۔ پاکہ سے اتحاد باہمی سے فرق کیسے ہو گیا تو نہ اب تو۔ میں نہ
 میں۔ تو میں۔ تو میں تو ہو گیا۔ یا فارسی مقولے ہمہ اوست کی تائید میں سے او خود
 کوزہ و خود کوزہ گرد خود گل کوزہ۔ یا یہ کہ من تو شدم تو من شدی وغیرہ زبردست
 باتوں سے انکار نہیں ہو سکتا کسی کے مائل کرنے آئیں میں جواب دے دلا کر خود خوش
 ہو جانے سے کسی اہل مذہب کو نجات نہیں مل سکتی شیطان اپنے نزدیک معقول و لیلوں
 خود کو فضیلت دے کر خلافت کا حق دار بنانے پر ملعون و مردود باری ہوا۔ انکی کثیر
 عبادت۔ اعتقاد وحدانیت نبوت و قیامت فقط انکار خلافت آدم پر یکدم باطل کیوں
 ہو گئے اگر خدا اسکو معاف کر کے ذرا رحمت سے کام لیتا تو سارے جہان کے اعمال نجات
 اس قدر نہ بگڑتے۔ قرآن میں آدم و ابلیس کا قصہ یا اشارہ پچاسوں جگہ پر دکھانے سے
 ماقیامت سب کو عبرت و تنبیہ کی ہے کہ اپنی رائے سے خدا۔ نبی اور خلیفہ بننے بنانے والے
 خدائی اختیارات و شفاعت اپنے معتقدین کو از خود دلانے والے بھی نجات نہ پائیں گے
 ورنہ تو پھر شیطان کو بھی مع معتقدین کے طالب معافی ہو نجات یافتہ ہونا چاہیے۔
 راقم ایک حق پرست اہل باطن بصورت حقیقت ابوالمظفر

تصوف کی عجیب و غریب بعید از فہم کیفیت

جبکہ فارسی اردو کے ”ہرچہ بہت ہمہ اوست“ و نیز ”خود کوزہ و خود کوزہ گرد
 خود گل کوزہ“ وغیرہ جیسے فقرے دنیا میں فقط مشہور ہی نہیں بلکہ فن تصوف کے
 عنصر اور مرکز ہیں جس اعتقاد کی وجہ سے منصور علاء ج نے انا حق اور حضرت بائیں
 ملا عظمت شاہ افکندہ انہما سے قلم فرمایا خود اپنے اسلام کے علماء سے و نیز عبید اللہ اوی

جیسے امام اہل باطن سے اٹھائی اور انہوں نے مذکورہ اعتقادی مقولوں کی خود
 اپنے قول اور عمل سے تصدیق کر کے خالق و مخلوقات کی ذات و صفات کو بعینہ ایک
 ثابت کیا تو پھر دونوں کی ایسی متحدہ صورت ہونے پر اور بھی تعجب پر تعجب اس خیال سے
 ہوتا ہے کہ پھر تصوف کی فرد کامل کو کسی قسم کے یا صنت و عمل سے ذکر و مشاغل کرنے
 نمی نئی اصطلاحوں کے ایجاد میں سخت زحمت اٹھانے کی کیا ضرورت پڑی۔ ان کے
 خود مقولوں اعتقادی اصولوں نے ان کے عمل کو خود ہی باطل اور فنا کر دیا۔ بلکہ ان کے
 ریاضت عبادت نے خود کو مخلوق بنا کر اپنے خالق سے جدا کر دکھایا۔ تو اس وجہ سے
 ان کے اعتقاد میں عمل میں سخت تصادم اور تناقض پیدا ہو گیا کہ ان کے اعتقاد نے
 ان کے عمل کو اور ان کے عمل نے ان کے اعتقاد کو ٹکرا ٹکرا کر قطعاً معدوم نیست نابود کر دیا
 جبکہ دونوں ملکر خالق بن گئے تو پھر اپنی عبادت آپ کرنے سے اور اپنی حماقت ہوتی ہے
 اور جبکہ مجاہدہ و مراقبہ وغیرہ باتوں کے عامل ہوئے تو خدا میں بانی کی طرح ملکر ایک
 نہیں ہو سکتے اور خود کو پھر خدا بھی نہیں کہلا سکتے۔ منصور کو اسی قاعدہ پر علمائے
 کافر کہہ کر قتل کر ڈالا۔

پھر ایسے باطل اعتقاد اور عمل کے مان لینے پر نہایت معقول قابل پسند بات
 یہ اور پیدا ہو گئی کہ تصوف کے ایسے اعتقاد و عمل کی ابتدا کرنے کے بعد رسول
 مقبول صلعم ﷺ میں بذریعہ امام قشیری خدا کو کیوں ضرورت ہوئی اور پھر
 ﷺ میں امام غزالی کو تصوف کا بانی قرار دینے کی کیا حاجت داعی ہوئی۔
 رسول کے صحابہ کو و دیگر مومنین و مسلمین کو دو سو برس تک ادھر اور رسول قبل
 آدم تک ایک لاکھ چوبیس ہزار بنیا کو ہزاروں برس ادھر تصوف سے دینز اپنے میں جاذب
 مہل نشانہ کش کرنے سے الٹا کش کی ضربیں لگوانے سے خدا نے کیوں محروم رکھا جن
 کا باطن حقیقت سے واقعہ مجاہدہ کرنے سے بہت دور رہ کر منکشف ہوا کہ تصوف کا

مدار اپنی ایجاد می مشق ریاضت پاکہ مجازی حسن کی مختلف ادوار کی کثرت پر ہو۔ اور اسکا شتہ ناتہ خدا و رسول سے نہیں بلکہ غیر مسلم مذاہب منہو۔ جو وہ عیسائی اور یونانی مذاہب سے بہت کچھ متحد ہے۔ (حسب کثرت تاریخی مکمل دوسرے حصہ میں دیا ہے) ملاحظہ کیجیے پس اگر مذکورہ باطل خیالات کی بلند پروازیوں کو چھوڑ کر اپنے اسلام کے سیدھے سادے اصول فروع پر بجا مبنی عامل رہتے تو خدا سے ملنے نجات حاصل کرنے کے لیے بہت کافی تھا۔

مذہب تصوف کے مشہور افراد پیشتر مختلف علوم حکمی ریاضی و فلاسفی و کیمیاوی و عمل سمریزم و علوی و غیر علوی میں ماہر ہو کر قابلیت میں ایسے مشہور ہوئے کہ وہ بھی انبیاء کی طرح از خود معجزات و کرامات و الہام رکھانے پر قادر کیے جاتے اور اقطاب و ابدال و اوتاد کے نقاب سے ملقب ہوا کرتے تھے۔ فرق اتنا ہے کہ انبیاء میں خدا کی طرف سے معجزہ کرامات رکھانے غیب کی خبر تباہی کی طاقت عطا ہوتی ہے اور یہ لوگ خدا کا اتنا بھی احسان اپنے سر پر نہیں لیتے بلکہ خود اپنی ہی سیادت اور ہاتھ پیروں کی قوت دل کی حرکت نفس کشی کی بدولت انبیاء جیسی طاقتیں پیدا کر کے اپنے پچاس قدم آگے بڑھ کر خدا میں جادو سے اور شیر و شکر کی طرح گھل مل جانے کی قابلیت پیدا کر سکتے ہیں۔

خیر وہ لوگ قدیم ایام میں اسوقت حبیباً کچھ اپنے علم و عمل اور شوق و مهارت کمال پیدا کر کے شہرت یافتہ اور مرجع خلافت بن گئے سوئے لیکن انکے علاوہ انکے ورثہ تصوف کے بہت سے جاگیر دار بجز دولت مند ہاتھی نشین گدی نشین ہونے اور سرایاں عشرت کے ساتھ غواش نفسانی میں بھر پور نظر آنے کے علم و کمال سے کوسوں دور اور حالت ناقابلیت کے ساتھ آرائش و زینت سے ظاہر و باطن میں غمور ہوتے ہوئے بھی اقد ہوسہی دست ہوسہی اور بہت کے ذریعہ نجات ابدی دلانے میں پہلے لوگوں کی

طرح بدستور مرجع خلافت ہو کر مشہور ہو رہے دنیا میں یہی لوگ مرے اڑا رہے ہیں
 قابل حق دار کو بے پیسے کوئی نہیں پوچھتا۔ حق و باطل اور اچھے برے کو کوئی
 نہیں دیکھتا چنانچہ اس عملی جامہ اور مذکر کی ایجاد کردہ مشق و ریاضت سے پران ہر
 کی ہقدر عظمت مریدوں اور خوش فکر معتقدوں کی طرف سے بڑھائی گئی کہ شہدا
 اور انبیاء کی طرح گروہ مشائخ عالم کے قطب ہیں اور زندہ ہیں خدا کی طرف سے رزق
 پاتے ہیں دنیا ان سے قائم ہے شفیق محشر اور حاجت رواے خلق ہیں خدا کی آیتوں
 اور حدیثوں کو جس کا جی چاہے اپنے لیے یا دوسرے کے لیے ثابت کرنے پر ہر ایک
 تیار ہو جاتا ہے۔ دنیا کی بھیڑیا چال ہواچھے برے کو کوئی نہیں دیکھتا ظاہری حسن
 کی تہ پر اڑتا ہر جس وجہ سے دنیا ہمیشہ سے اہل تصوف کی مرید رہی اور اسی کی
 گاتی بجاتی رہی اور نہوت و امامت کے ہم لہ کر دینے سے نبیوں اور معصوم اماموں
 کی ناقدر رہا کی تو عام طور سے پیروں کو بجائے بارہ اماموں کے اوتاوا و ابال و قطاب
 کہنے لگے حالانکہ معتبر کتب سنت سے اقطاب اہلبیت کو کہا ہی۔ چنانچہ رسول کی
 منجملہ احادیث جو کہ آیات اثنا عشر نقیبا (من بنی اسرائیل) اور وقطعنا ہم
 اثنتی عشر مباطاً امماً کے مطابق بارزہ ائمہ کے نائب رسول ہونے کے بابت
 اور بارہویں امام حضرت مہدی آخر الزماں کے تاحکم خدا زندہ رہنے کی گواہی
 دیتی ہیں فقط ایک حدیث کا بوجہ طوالت یہاں صرف ترجمہ کرتا ہوں وہ یہ کہ اپنے
 فرمایا کہ ستارے اہل آسمان کے محافظ ہیں جب ستارے نہ رہیں گے تو آسمان
 بھی نہ رہیں گے اور میرے اہلبیت اہل زمین کی امان اور پشت پناہ ہیں جبکہ اہلبیت
 میں کا ایک بھی زمین پر زندہ نہ رہے گا تو بس دنیا بھی ختم ہی اور قیامت ہے۔
 ائمہ اثنا عشر قطب عالم ہیں فتوحات مکیہ میں حضرت شیخ الاکبر محمد الدین ابن
 عربی فرماتے ہیں کہ:-

الاثناعشر قطبا الذين يدور عليهم عالم زمانهم وهذا القطب هو
 نائب الحق تعالى - یعنی بارہ قطب وہ ہیں جن پر دور کرتا ہے اس زمانہ کا عالم اور
 یہ کل قطب حق تعالیٰ کے نائب اور حکمران ہیں (زمین و آسمان سب پر) یہی بارہ امام ہیں -
 دوسرے جناب شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی نے بھی اثناعشر کو
 قطب کہا ہے - اور اپنے وصیت نامہ میں لکھتے ہیں کہ فقیر کو معلوم ہوا ہے کہ اثناعشر
 اثناعشر رضی اللہ عنہم قطاب عالم ہوئے ہیں -
 اور کتاب نور الابصار میں ہے کہ :-

ذهب قوم الى ان قطب الاولياء اک گروہ کا اتفاق (یعنی شیعہ کا) اس پائے
 في كل زمان لا يكون الا من پہنچے کہ ہر زمانہ کے قطب اور ولی الہیت
 اهل البيت میں سے ہی ہوتے ہیں -

ابال وادتا یعنی پیران تصوف نہ شہید مرے مگر شہید بلا تامل کہلائے اور شہادت کے
 درجے پائے - باتیان مذہب تصوف کے ایمان صحیح ہونے میں بہت کچھ تامل ہے پھر
 ان کے ایجا و کردہ ماحول اور قوانین مقررہ کے بموجب جو کہ ابال وادتا اور پیران پیر
 دستگیر کہلائے ان کا قیامت میں شفیق اور دین دنیا میں حاجت رواے خلق اور مقبول
 بارگاہ ایزدی ہونا کب روا اور مسلم ہو گا -

پھر جبکہ اہل باطن پیران دستگیر روشن ضمیر ابال وادتا کو خدا کی طرف سے الہام
 اسرار خاص حاصل ہوتے ہیں کہ وہ اگر ظاہر کر دیے جائیں تو نبوت بیکار ہو جائے
 نیز وہ خدا کے تمام سیاہ و سفید اور قضا و قدر کے مالک و مختار ہیں جسے چاہیں دفع
 میں ڈالیں یا بہشت میں پھکوائیں پس جن کو ایسی قدر حاصل ہو ان کو نماز روزہ جیسے
 فرائض اور اللہ اللہ کے مختلف ذکر کی مشقت کرنے یا کہ حال و قال کر کے قوالوں سے
 زہنیت دینے کی کیا ضرورت ہے - ایہ وجہ سے اہل تصوف زیادہ تر نماز روزہ سے غافل

اور حرص دنیا میں مبتلا رہا کرتے ہیں۔

صوفیانہ رنگ میں بیخودوں کی نماز | اک صوفی مزاج کی عالم بخودی سے

جامع مسجد دہلی میں جماعت ظہر ہوئے وقت نماز کا نیا ڈسنگ دکھا گیا جو دل لگی
سے خالی نہوگا۔ نماز صحن میں باجماعت ہو رہی تھی اک صوفی صاحب تشریف

لائے انھوں نے بلا وضو اپنی بیخودی دکھائی کہ جماعت سے پندرہ بیس قدم کے
فاصلہ سے سٹ کر اکڑو جھکے اور یوں ہی جھکے جھکے انجن یا گھاگھس مرغ کی طرح

نہایت زور دے میں قبلہ کی جانب باوازا بلند الحمد پڑھتے ہوئے جماعت کے بیچ میں
ہو کر دوڑتے ہوئے سٹ سے نکل گئے پھر اسی طرح ذکر اکہم کرتے ہوئے وہاں سے

انجن کی طرح منہ قبلہ کی طرف کیے ہوئے اٹھے پیروں واپس ہوئے اپنی آمد و
شد میں نمازیوں کو گرا کر نیچا دکھایا۔ ابھی آپ کا رکوع تمام نہیں ہوا اور دوڑتے

ہوئے شمال کی طرف اتر کی جانب وہی جیت بھری اور دم لگاتے سٹ سے
صفت کے آگے۔ نکل گئے پھر دوسرے جیت بھری اور اُدھر (رکوع تہاتے ہوئے)

دوڑ گئے۔ یہی کیفیت تا اختتام نماز جماعت رہی۔ اور یہ حالت وجد میں اپنے رکوع کا
تماشہ چند منٹ اور دکھاتے رہے۔ پھر تھک جانے پر قیام کی صورت اختیار کر کے

کو دتے ہوئے کوئی دوسرا ذکر چھیڑا۔ چشم دید واقعہ دیکھنے والا فقط جامع مسجد دیکھنے
گیا تھا وہاں زیادہ ٹھہر کر سجدہ کی شان اور لقیہ حرکتیں دیکھنے سے محروم ہو کر

واپس ہوا۔ جو نمازی بیچارے اسکے دھکے اور انجن کی ٹکڑے گرے انھوں نے بعد
کو دیدے نکالے اور صوفی جی کے دو چار ہاتھ لگانے پر جرات کی لیکن امام صاحب

اور دیگر نمازیوں نے اپنی خوش اعتقادی سے معاملہ کو یہ لکھ ٹھنڈا کر دیا کہ یہ
صوفی لوگ ہیں ان کی بیخودی سے خدا بچا ہے انھیں سب معاف ہے۔

دوسری نقل | اک صوفی مزاج اک مسجد میں بعد مغرب ذکر اللہ اللہ کرتے وقت

اک کُتا اندر آگیا اور سامنے سے چراغ اُٹھا کر لے گیا تو آپ کو بجائے اللہ اللہ
دوسرے ذکر کی دھن سوار ہوئی اور یہی فقرہ بار بار پڑھنے لگے کہ وہ آپ
اپنے گھر کا چراغ آپ ہی بجھا گئے۔ ایسی ہیودہ باتیں بہت سی ملیں گی جن کو بوجہ
خون طوالت اور لغویت نظر انداز کیا جاتا ہے

(۱) بجز رسول اور ائمہ معصومین کے شفیع ہونے کے
کسی غیر کا بغیر خدا و رسول کے فرضی شفیع اور
حاجت رواے خلق ہونا باطل ہے

ام شفاعت کا حقیقی منظر توحید
دکھایا گیا ہے یہاں اس قدر
کہ دنیا کافی ہے کہ قرآن و
معتبر احادیث و تفاسیر فریقین
سے باعث ایجاد عالم رسول و علی و قبل کا معنی دیگر ائمہ معصومین کجلم خدا شفیع ہوتے
قاسم نار و حنبت ہونا مسلم ہے یوں کوئی بد اعتقاد ہی کر جائے یہ بات اور ہے باقی
انبیا اور صالحین میں سے جس کو خدا اپنے حبیب کی مرضی سے اپنی امت کی شفاعت
کی اجادت دیدے وہ اسلام میں مسلم ہے۔ و من یشفع عندہ الا باذنہ صبی
بہت سی آیتیں ہمارے مقصد کی تصدیق کریں گی۔ بس غیر معصوم کا شفیع ہونا قطعاً
ناممکن ہے اور غیر معصوم کی شفاعت کی نہ تو کچھ اہمیت ہے نہ خدا کو نا اہل شفاعت
کی طلب ہے۔

انبیا اور ائمہ معصومین کی عصمت مسلمہ ہونے کے سوا پیرانہ سگی اور دیگر فقیر و سجادہ نشینوں
کو کسی نے معصوم نہیں مانا اور نہ ان میں کسی سے شرائط عصمت ادا ہو سکتے ہیں
یوں معتقد مریدوں کے نزدیک ان کو اولیا اور انبیا سے بڑھا کر مجسم خدا بنادیا
جائے یا کہ خدا میں فانی کر دیا جائے تو کیا ہوتا ہے۔ ان میں شفاعت اور
مقبولیت درگاہ خداوندی کی اہلیت ہونا تو درکنار پہلے ان کے ایمان اور عمل
اور دیگر حقوق عباد اور معاملات دینی دنیاوی میں حسب مرضی خدا مکمل ثابت ہونے میں

بہت شک ہے یوں پانچ انگلیاں ایک نہیں ہوتیں کوئی بزرگ صورت و سیرت
 میں حسب مرضی الہی اعتقاد و عمل میں پورے نکل آئیں تو کچھ بعید بھی نہیں۔
 لیکن اکثر فقر و مشائخ کے برتاؤ سے مختلف زبانوں میں بعد تجربہ ایسے مقولے
 کہ "پیراں نمی پرند و مریداں می پرانند" یا بقول سعدی پیران و مشائخ کی
 چالوں کو وہی خوب سمجھ سکتا ہے جو ان میں رہا اور جن سے کسی کو سابقہ پڑا ہو
 وہ خود فرماتے ہیں کہ ۵۰ من خوب می شناسم پیران پار سارا۔ چوں بخلوت
 میر و ندان کار دیگر میکنند۔ یعنی میں پیران پارسا کی حقیقت کو خوب پہچانتا
 ہوں۔ ان کا ظاہر بہت کچھ مگر جب تنہائی میں جاتے ہیں وہ دوسرا کام انجام
 دیتے ہیں پھر بعد اصطلاحوں کے رائج ہونے اور ریاضت و مجاہدہ مراقبہ و مکار
 کے بیعت لینے مرید بنانے کا طریقہ ایجاد ہوا اور مردوں کے ساتھ عورتوں میں
 بھی جا جا کر پیروں سے ہاتھ ملا قولی و قرارے لے کر مرید ہونے لگیں
 اور تصوف کے ہیولانی لباس میں رنگ پر رنگ چڑھنے لگا ہٹل سر
 کا جل مستی اور کاکل و ساری میں نسوانی ساری ادا میں آنے لگیں۔
 ہراک کے تحفے تحائف نذر دنیا و مقبول ہو کر فتنیں مرادیں پوری ہونے
 لگیں۔ دیگر قدرتی مناظر کے حسن کے علاوہ عورتوں اور کمسن لڑکوں
 نوجوانوں کا حسن مجازی اہل تصوف کی نظروں میں چڑھ چڑھ کر عشق
 حقیقی کا ذریعہ قرار دیا گیا طرفین کو لطف و آلفے پہنچا کر بجائے مذموم و
 ممنوع ہونے کے اُلٹا مرغوب خاص و عام ہونے لگا۔ زندگی میں تو یہ
 سب جشن تھے ہی مرجانے پر بھی پیروں کی روحوں نے تو اُدھر خدا سے وصال
 مرتبہ فنا حاصل کر لیا اور اُدھر انکی قبروں پر چراغاں ہونے لگا۔ پھول
 چادر میں گا گریم کیا طرح طرح کے چڑھاوے چڑھنے لگے مگر مرادشوار و قوالوں

کسیوں کے طالبوں کی قدر و منزلت سے تو ہر جگہ عجب طرح کا جشن منہ گامہ
 برپا ہو گیا جنگل میں منگل ہو کر منہ میں بازار مصر کا مزہ آ گیا۔ حسن مجازی کی جگہ جگہ
 گرم باناری ہونے لگی اس کی قدر و قیمت بڑھ گئی۔ زندہ پیروں کے پاس
 مقرب کار آمد فقروں کے سوا جبکہ امیروں کی رسانی اور جہہ سائی مقبول
 ہو گئی تو دیگر غریبا کو دست و قدم بوسی کا موقع کہاں مل سکتا ہے۔
 قیاس کن رنگ تان من بہار مرا۔ غرض کہ ایسی بہت سی باتوں سے تصوف
 اور پیری مریدی کی حقیقت کھل جانے پر خدا پرست عاقل خود کو بچا لیتا ہے
 مگر حسن پرست غافلوں کو تاحیات بدستور پھنسا لے رکھتا ہے۔

حسینی دار تبلیغ کی عملی کوشش

بارہواں تصوف نمبر (۱)

خدا کا ہزار شکر ہے انجام کو پہونچا۔ جسے دیکھ کر ناظرین بار بار پڑھینگے
 اور سجد و جہ میں آئینگے اور ویر میں آ کر اسکی کاپیاں کئی کئی خرید کر جا بجا
 مفت تقسیم کر ڈالیں گے۔ اس مضمون کو قدرتی الہام کہیے تو بیجا نہوگا

اب اسکے ساتھ ہی تصوف نمبر ۲ (۲) (قیمت ۳ روپے) کا بہتر

تاریخی منظر دیکھیے اور تاحیات لطف اٹھائیے

اور مصور حقیقت (تصوف) کو دعائے خیر سے یاد کیجیے۔ والسلام

سکرٹری حسینی دار تبلیغ (ٹاواہ)

۲۵ دسمبر ۱۹۳۲ء

اسلامی دنیا میں قرآنی تعلیم کی جدید و مفید پہلی کتبائیں

- (۱) اسلامی بچوں کا نیا قاعدہ
- (۲) اسلامی صحیفہ اول بالتصویر
- (۳) اسلامی صحیفہ کے حصہ دوم سوم چارم مسلمانوں کا قبلہ نما وغیرہ میں قرآن کی دوسو کئی اعتقادی اصولی فروعی اخلاقی وغیرہ آیات کا با ترجمہ مجموعہ با جائز تصاویر قیمت ۲۰
- (۴) قانون قدرت اگرچہ قرآن کی کل آیات کے بہت سے حصے مختلف مضامین کے تیار کیے ہیں لیکن اخلاقی آیات کو یکجا جمع کر کے علمائے فریقین سے تصدیق کرا کے چھپوایا ہے طبع شدہ کو بیس برس ہو گئے سنی و شیعہ نے خریدا ہے
- (۵) صحیفہ رسول کچھ مخصوص اعتقادی آیات کا مجموعہ نا تمام ہے۔
- (۶) لکھنؤ (۷) دظانیا اولیا قرآن کی دوسو کئی ان دعاؤں کا با ترجمہ مجموعہ ہے کہ جن کو انبیاء و صالحین نے درگاہ رب العزت میں اپنی حاجات کے لیے اپنا ولیفہ مقرر کیا تھا۔ جلد چھپنے والی ہے
- (۸) صحیفہ المہبت کتب المہنت سے آیات و احادیث رسول کا با ترجمہ انتخاب غیر مطبوعہ۔

شیعہ بچوں کی دینیات کا سب سے جدید سلسلہ

- (۱) پہلی کتاب مقبول عام ہو گئی
- (۲) اشک ثلثینم گریہ و بکا کی حقیقت مع روایت اور تاقیامت ترقی کے وجہ
- (۳) فلسفہ کلیف کی حقیقت سے مصائب مظلوم کی کثرت پر مختار عشر کا ثبوت
- (۴) شان صبر صبر کے فلسفیانہ اصول سے حسین کے صبر کی مختلف شانیں دکھائیں صبر انبیا کے مختلف شانوں سے ہر اک کے مرتب معلوم کر سکنے کا اصول دکھایا ہے۔ صبر کی حقیقت پر دنیا میں پہلی کتاب ہے۔
- (۵) فلسفہ قرآن و اہلبیت حدیث ثقلین کے بموجب قرآن و اہلبیت کے ساتھ مسلمانوں کا طرز عمل دکھایا ہے مختلف جوابات بابت تحریف قرآن و اہلبیت دیے ہیں
- (۶) کارنامہ محرم تعزیر مجلس ماتم کی تاریخ مختلف مذاہب کے اقوال۔ رسم عزاداری کا صحیح طریقہ بتایا ہے
- (۷) مسلمانوں کا حشر مجذوب کی بڑھتی حقیقت تصویق بہار حسن عشق بہار محبت
- (۸) فلسفہ رب و غیرہ کتب بہت سی تیار ہیں چھپنے والی

